

El Éxodo

Historia, memoria y desafíos arqueológicos

Serie El Éxodo · Artículo 1/12

Comité Editorial · 20 min lectura

Nivel Intermedio

2026

1. Introducción: El acontecimiento fundacional

La salida de los hebreos de Egipto después de 430 años de esclavitud es, sin duda, el acontecimiento más importante de la historia de Israel. Es el hecho fundacional de la nación. Aquel día, según el relato bíblico, las aguas del mar se abrieron para dejarlos pasar, y luego volvieron a cerrarse ahogando al Faraón y su ejército: un milagro que jamás olvidó el pueblo hebreo.

En el Éxodo convergen varios elementos centrales para la identidad de Israel:

- La salida de la esclavitud de Egipto.
- La figura de Moisés como líder y legislador.
- La entrega de la Ley en el Monte Sinaí.
- La promesa de la tierra prometida como herencia divina.
- La travesía por el desierto durante cuarenta años.

Luego de esta epopeya, el libro de Josué narra el siguiente hecho fundacional: la conquista de Canaán, con Josué como sucesor de Moisés. Allí se describe una campaña militar relámpago, llena de acciones militares extraordinarias acompañadas de milagros, que culmina con la instalación de las doce tribus en la Tierra Prometida.

Sin embargo, desde hace más de un siglo, estudiosos e investigadores han puesto la lupa sobre estos acontecimientos. Las preguntas son inevitables: ¿Qué nos dicen las investigaciones arqueológicas? ¿Es el Éxodo un hecho histórico? ¿Sucedió realmente tal como nos narra la Biblia?

Esta serie se propone explorar estas preguntas con rigor académico, sin temor a las conclusiones, pero también con respeto por el valor que este relato tiene para la fe de millones de personas. Porque, como veremos, la verdad de un relato fundacional no siempre depende de su verificabilidad histórica.

2. El problema de la cronología

El primer desafío que enfrentamos al estudiar el Éxodo es la cronología. La Biblia presenta, implícitamente, dos fechas distintas para este evento.

2.1. La fecha del siglo XV a.C.

El texto de 1 Reyes 6:1 afirma: "**En el año 480 de la salida de los israelitas de Egipto, el 4° año del reinado de Salomón... este emprendió la construcción del Templo de YHWH**".

Sabemos que Salomón comenzó a reinar hacia el año 971 a.C., por lo tanto su 4° año sería el 967 a.C. Si sumamos 480 años ($967 + 480 = 1447$ a.C.), obtenemos la fecha del Éxodo en el **siglo XV a.C.**, durante el reinado del faraón Tutmosis III (1457-1412 a.C.).

Esta fecha presenta problemas significativos:

- La Biblia narra que los hebreos construyeron las ciudades de Pitom y Ramsés (Éxodo 1:11), pero estas ciudades no existían en el siglo XV a.C. Fueron edificadas mucho después.
- En el siglo XV a.C., Tutmosis III conquistó Canaán y la convirtió en provincia egipcia, estableciendo guarniciones y funcionarios. Difícilmente habría permitido la salida masiva de esclavos precisamente hacia ese territorio.

2.2. La fecha del siglo XIII a.C.

El propio texto bíblico, al mencionar la construcción de Pitom y Ramsés, apunta hacia una fecha posterior. Ramsés II (1279-1213 a.C.) fue el gran constructor de la ciudad de Pi-Ramsés, que muchos identifican con la "Ramsés" bíblica. Si el Éxodo ocurrió durante su reinado, estaríamos hablando de una fecha en el **siglo XIII a.C.**

Esta fecha (siglo XIII a.C.) es la preferida por quienes defienden cierta historicidad del Éxodo. Sin embargo, enfrenta desafíos aún más graves:

Problema	Realidad histórica
Muerte del Faraón	Ramsés II no murió ahogado en el mar, sino a los 90 años de forma natural.

Problema	Realidad histórica
Muerte del primogénito	Su hijo Amenherjepeshef no murió por una plaga, sino 15 años antes que su padre.
Ejército hundido	No hay constancia alguna de que su ejército pereciera en el mar.

2.3. El silencio de las fuentes egipcias

Más allá de las fechas, hay un problema de fondo: ninguna fuente egipcia —ya sea gráfica (papiros, pergaminos) o epigráfica (inscripciones en templos, tumbas, monumentos)— menciona a un grupo de israelitas en Egipto durante 430 años. Los egipcios eran meticulosos en registrar a los pueblos que esclavizaban, pero de Israel no hay ni una sola alusión en la época del supuesto Éxodo.

Además, sabemos por el "**Papiro Anastasis V**" (siglo XII a.C.) que Egipto mantenía estrictos controles fronterizos: el documento registra la preocupación provocada por la huida de dos esclavos. ¿Cómo pudieron haber salido más de dos millones de personas —como sugiere una lectura literal de Números 1:46— con sus provisiones y animales, sin que las patrullas fronterizas dejaran constancia?

3. El silencio del desierto

Otro desafío mayúsculo proviene de la arqueología del desierto del Sinaí. Los arqueólogos no han encontrado la más mínima evidencia del paso de los israelitas por el desierto durante el siglo XIII a.C. Esto sería esperable si consideramos que:

- Según el relato, fueron más de dos millones de personas.
- Viajaron durante 40 años.
- Llevaban consigo animales y provisiones.
- Acamparon en lugares específicos durante largos períodos.

Si esto hubiera ocurrido, el desierto del Sinaí debería estar lleno de restos arqueológicos: utensilios, cerámicas, huesos de animales, herramientas, etc. Sin embargo, las excavaciones no han encontrado nada que confirme la presencia de un grupo tan

numeroso durante ese período.

El caso de Cades Barnea: Según Deuteronomio 2:14, los israelitas estuvieron asentados durante 38 años en el oasis de Cades Barnea. Las excavaciones en el sitio han encontrado evidencia de pastores nómadas hasta 3 milenios a.C., pero nada que corresponda al período del Éxodo.

Este silencio arqueológico es un golpe duro para la historicidad del relato, pero también nos invita a reflexionar sobre el valor de la memoria colectiva y la función de los relatos fundacionales en la construcción de la identidad de un pueblo.

4. El problema de los reinos vecinos

Cuando los israelitas llegaron a la tierra prometida, la Biblia dice que debieron enfrentar al rey de Edom (Números 20:14-21), al rey de los amorreos (Números 21:21-25) y al de Moab (Números 22). Sin embargo, la arqueología y las fuentes extrabíblicas indican que ninguno de estos tres reinos existía en la época del Éxodo. Surgieron mucho después, y algunas de las ciudades mencionadas ni siquiera estaban habitadas.

Esto plantea un problema serio para la historicidad del relato, pero también sugiere que el texto bíblico puede estar utilizando nombres y lugares conocidos para su audiencia posterior, con el fin de dar verosimilitud a la narrativa y conectar con la memoria colectiva.

5. Las respuestas académicas: del

escepticismo a la reinterpretación

Ante estos desafíos, los académicos han propuesto diversas respuestas. Algunos han adoptado una postura escéptica, dudando de la historicidad del relato del Éxodo. Otros han buscado reinterpretar el texto bíblico en contextos históricos y culturales más amplios, sugiriendo que el relato puede tener un valor simbólico o teológico más que histórico.

Frente a estos obstáculos, las posturas académicas se dividen.

Postura minimalista

Sostienen que el Éxodo es un mito fundacional, una construcción literaria que refleja la memoria colectiva de un pueblo, pero que no corresponde a hechos históricos concretos. Argumentan que el relato fue escrito siglos después de los eventos supuestamente ocurridos, y que su función principal era explicar el origen del pueblo israelita.

Postura maximalista

Defienden la historicidad del relato, aunque reconocen que puede haber sido adornado con elementos míticos o simbólicos. Sostienen que, aunque no todo lo narrado sea literal, el núcleo del relato (la esclavitud en Egipto, la salida, la travesía por el desierto) tiene una base histórica real.

En cualquier caso, lo importante es abordar el estudio del Éxodo con rigor académico, sin prejuicios ni temores, pero también con respeto por la fe de quienes encuentran en este relato una fuente de inspiración y esperanza.

5.3. Una hipótesis alternativa: Egipto en Israel

Una propuesta interesante es la hipótesis de que el relato del Éxodo no se refiere a un evento histórico ocurrido en Egipto, sino a una experiencia de esclavitud y liberación vivida por los israelitas dentro de su propia tierra. En este escenario, "Egipto" sería una metáfora

de la opresión sufrida por el pueblo, y el "Éxodo" representaría su liberación y formación como nación.

Esta hipótesis sugerente que exploraremos en profundidad en el Artículo 7, sugiere lo siguiente:

- Durante el siglo XV a.C., el faraón Tutmosis III conquistó Canaán y la convirtió en provincia egipcia.
- Durante más de 300 años (aproximadamente 1450-1150 a.C.), los habitantes de Canaán —incluidos los antepasados de los israelitas— vivieron bajo dominio egipcio, sometidos a impuestos, deportaciones y trabajos forzados.
- Los gobernantes locales realizaban frecuentes deportaciones de prisioneros, que eran enviados a Egipto como sirvientes.
- Hacia el año 1150 a.C., la invasión de los Pueblos del Mar debilitó a Egipto, que tuvo que retirar sus guarniciones de Canaán.
- Esta retirada egipcia significó la liberación de los cananeos del yugo extranjero.
- Con el tiempo, el recuerdo de aquella liberación "política" (Egipto se retiró de Canaán) se transformó en una liberación "física" (los hebreos salieron de Egipto).

Esta interpretación permite reconciliar el relato bíblico con la evidencia arqueológica, al tiempo que conserva su valor simbólico y teológico como historia de liberación y alianza con Dios.

5.4. La formación del relato

Independientemente de la historicidad del Éxodo, es importante entender cómo se formó el relato. Los estudios literarios y antropológicos sugieren que el relato se fue construyendo a lo largo de varios siglos, a partir de tradiciones orales y escritas que fueron amalgamándose y reinterpretándose.

Esta hipótesis propone que el relato del Éxodo se habría formado en las siguientes etapas:

Etapa	Período	Desarrollo
Tradición oral	Siglos XV-XII a.C.	Relatos dispersos sobre la esclavitud en Egipto, la liberación y la travesía por el desierto, transmitidos de generación en generación.
Redacción inicial	Siglo X a.C.	Compilación de las tradiciones orales en un relato escrito, posiblemente durante el reinado de Salomón, con fines de consolidar la identidad nacional.

Etapa	Período	Desarrollo
Revisión y ampliación	Siglos VIII-VII a.C.	Revisión del relato durante el período de los reinos divididos, con la inclusión de elementos teológicos y simbólicos para fortalecer la fe en Yahvé.
Edición final	Siglo VI a.C.	Edición definitiva del relato durante el exilio babilónico, con el propósito de preservar la memoria y la identidad del pueblo en tiempos de crisis.

En cuanto al itinerario por el desierto, la hipótesis sugiere que los sitios mencionados (Éxodo 13-19, Números 20-25, 33) pertenecen al siglo VIII a.C., y corresponden a rutas caravaneras de comerciantes nómadas de aquel tiempo. Así, el Éxodo y la peregrinación por el desierto serían dos tradiciones independientes que se unieron más tarde.

6. El valor del relato más allá de la historia

Llegados a este punto, es necesario hacerse una pregunta fundamental: **¿Qué valor tiene el relato del Éxodo si no fuera históricamente verificable?**

Aquí es donde la distinción entre verdad histórica y verdad teológica se vuelve crucial. El Éxodo es, ante todo, un relato de identidad. Cuenta quién es Israel: un pueblo liberado por Dios, llamado a vivir en alianza con Él, portador de una ley justa y destinatario de una promesa.

Como memoria colectiva, el Éxodo ha cumplido funciones fundamentales:

- En tiempos de opresión (exilio babilónico), recordaba que Dios podía liberar nuevamente.
- En momentos de reforma (Josías), legitimaba la centralización del culto y la fidelidad a la Ley.
- Para los profetas, era el paradigma del amor de Dios por su pueblo (Oseas 11, Jeremías 2).
- En el Nuevo Testamento, la última cena de Jesús se celebra en el contexto de la Pascua, la fiesta que conmemora el Éxodo.

El teólogo alemán Gerhard von Rad propuso que el credo histórico de Israel (Deuteronomio 26:5-9) se centraba precisamente en el Éxodo: **"Un arameo errante fue mi padre... los egipcios nos maltrataron... clamamos a YHWH... y nos sacó de Egipto"**. Este credo, probablemente antiguo, muestra que el Éxodo era el corazón de la identidad israelita, independientemente de los detalles históricos precisos.

7. Conclusión: Una serie para explorar

En esta serie especial **"El Éxodo: Historia, memoria y desafíos arqueológicos"** nos proponemos explorar en profundidad estas cuestiones. Cada artículo abordará un aspecto específico del relato, desde su contexto histórico y arqueológico, hasta su función teológica y su legado en la cultura occidental.

El objetivo no es desmentir la fe, sino comprender mejor al hombre que está detrás de ella. El Éxodo es un relato complejo, lleno de capas de significado, que ha inspirado a generaciones enteras. Comprender su historia y su memoria nos ayudará a apreciar su riqueza y su profundidad, más allá de las preguntas sobre su historicidad.

No pretende ofrecer respuestas definitivas ni imponer una postura. Nuestro objetivo es presentar con claridad:

- Los hechos históricos relacionados con el Éxodo.
- Las evidencias arqueológicas y su interpretación.
- Las diferentes posturas académicas y sus argumentos.
- El valor teológico y simbólico del relato.

En los próximos artículos exploraremos:

- ¿Ocurrió el Éxodo? El estado de la cuestión

- Egipto y Canaán en la Edad del Bronce
- Moisés y las tradiciones del desierto
- La formación de Israel
- El Éxodo como memoria nacional
- La hipótesis de la "retirada egipcia"
- Las plagas y el cruce del mar
- El Éxodo en la Biblia
- Verdad histórica vs. verdad teológica

8. Glosario básico

Estela de Merneptah

Inscripción egipcia de 1209 a.C. que contiene la primera mención extrabíblica de "Israel".

Cartas de Amarna

Correspondencia diplomática del siglo XIV a.C. entre los faraones egipcios y los gobernantes de Canaán.

Pueblos del Mar

Confederación de pueblos que atacaron Egipto y el Mediterráneo oriental hacia 1200-1150 a.C., debilitando al Imperio egipcio.

Yam Suf

Término hebreo traducido como "Mar Rojo", pero que significa literalmente "Mar de los Juncos", posiblemente una zona pantanosa al norte del Mar Rojo.

Memoria colectiva

Construcción social del pasado que da identidad a una comunidad, más allá de la exactitud histórica.

Para seguir explorando

Bibliografía recomendada

Finkelstein, Israel y Silberman, Neil Asher. *La Biblia desenterrada*. Madrid: Siglo XXI, 2003. (Capítulos sobre el Éxodo y la conquista).

Dever, William G. *¿Qué sabemos de la Biblia y su historia?* Estella: Verbo Divino, 2009.

Hoffmeier, James K. *Israel in Egypt: The Evidence for the Authenticity of the Exodus Tradition*. Oxford University Press, 1997. (Defensa de la historicidad del Éxodo desde una perspectiva evangélica).

Redford, Donald B. *Egypt, Canaan, and Israel in Ancient Times*. Princeton University Press, 1992. (Estudio exhaustivo de las relaciones entre Egipto y Canaán).